

017v



0122

محمود فیہ نکتہ

[illegible]

4

ان يكون خارجا عن صلاح حيث استعمل ما وضع له وهو اشتاء النفس
المجببة على الاختيار فلا يخلو السبب وهو الاختيار وامير السبب
وهو الاشتاء والفرقة عقلية وان افلح فاعلم به ما حله صله المراد
بالعلم صله بالحياء الممكنا غير مستعمل في غير الاعمال فاعلم منه كذا وكذا
فوانا علمنا ما به موضوع للاختيار واستعمل في الاشتاء لا
الاختيار بالتمسك به بل به عادة كماله المراد فيكون خارجا عن صلاح
علامة غير المتسببة وهو اللازم والحق على من ذهب الاصوليين
محمدا والفرقة حالية في الحق **فقرعة الله** في حق العلم ارادة
فيكون خارجا عن صلاحه غير المتسببة وهي المتسببة غير
المتسببة ولما كانت لا تتعارف لوجوه التثنية ومنه عليه
لانها محال خارج علافة المتسببة من التثنية **والتشبيه**
لغة معلوم متبعض بخلافه وعلمه لا يشر به له وهو الحق
لامر هو التثنية به **محض** هو التثنية وهو لا يستمر كان فيه
بالخلاف وهو محال وقبيل وحال **وامر** كانه اراء التثنية
اربعة امرها التثنية والتثنية التثنية به ويقال له امر التثنية
اربعه التثنية والتثنية **وحده** التثنية وهو المعنى الذي يستمر
عنه التثنية **وامر** كانه التثنية وذلك **فقرعة** من
الاصول التثنية وهذا حال التثنية والامر كانه اراء يعرف
عليان في تشريك امر هو من الامر هو الامر بالمعنى هو
التثنية بالحق وقيل كانه التثنية **بجد** من التثنية
وامر متبعض به والتثنية وحده التثنية وهي موجودة في كل

العقل الثالث ثلاثة **أقسام** أولها **المنزوع** المنزوع المنزوع **بالحال**
للمسك في العقل يعترضه **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
د البعد وهذا من ذهب **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
في العربية **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
كالمثلة **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
لغة **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
والسير هو حاصل ما يأتى في العربية **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
أو **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
جديدة أيضا **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
من ذهب **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
وهو **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
ألا **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
منه **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
المنزوع **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
صوب في منزلة العقل **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
في أركان **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
معد ذلك يعلم بدقول الخلاصة وحزوه ما يعلم علة **المنزوع**
المنزوع **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
المنزوع **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
لنصفه **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
لنصفه **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
أنت نفس **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**

بده **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
المنزوع **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
بده **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
رايت **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
بده **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
حزوه **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
المنزوع **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
على **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
وإن **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
ألا **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
في **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
والعقل **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
ألا **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
بده **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
القول **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
في **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
العقل **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**
ألا **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع** **المنزوع**

مسمى على الاول والمساكن فالميت لا يسمى في نفسه وبشكله على غيره ولا يدرى
 الضعيف في الغنى ليكتسب منه في القوة ولا يدرى الغنى في الضعيف ولا يدرى
 على الاول والمساكن فالميت لا يسمى في نفسه بقلبي غير بلوكل
 وكلاهما على كل والثاني ساكن في المشرق المتخرج الادغال لا العطار في غيبه لا يفر
 على كل الغنى ولا يدرى الميت محله واشترى اتحاد الخرج انشادة اليان (الخرم)
 في المتقار من في الخرج حب قلب اولها الى جفنه فان يظلم احقني يظهر متماثلين
 ومادة اما على وحط لا يجوز ادغال احد ههنا والاخر وله اسباب وشروط
 وموانع وانفساخ واعلان **املا** **مجب** بلحق انه واحد وهو مثل
 الخرج من لا اشترى اتحاد الخرج لا المتقار من حب قلب احدهم على الاخر
 ليمتثلوا ولا يقتدر في الخلافة على التماثل مفضل اول ملبس على كسبي
 في كلمة **لدي** جعله المجهول فيسبب تماثل في الخرج وتغارب فيه
 وعليه مشي **النشأ** **مجب** اقتدر في النشأ بحسبته على باب ادغال الخرج من
 المتقار من بعد وادغال من باب ادغال المتماثلين وكذا **الخرم** في مفرقته
 حيث قال: واتحل مثل وجفنه ان اشركه ادغ محطرب وتل لا ولسي في يوع
 فلان **نشا** **مجب** **زكريا** **اعلم** ان الخرج من المتكافئين اما ان يتماثل
 بلان يتفادح جلا وصفة ظلامير والادغال عند سويهم محطرب مثل الجلائين
 على راي القراء وبل لا مثال للمتماثلين كما باختصار وجعله الجمع من
 تلا وتشارك وتلا هو وتغارب وتطانس ونظمها في الجملة **ابغ**
رمح **الدي** مفضل ما نك وسازك لا صقل وفارب جلائس وراي محطرب بل مراتب
 محطرب له فتاب من رامل وفل محطرب جلاء واذ تاب ورد
 وفل مثل في الحفير ومثله في الكسرو يكي ان جعل سببه فيسبب تماثل وتغارب
 جلائس هو اتحاد الخرج من جلا وصفة كالنوع في جنة واللامير بل في المتقار

نشار كها

تشام كها في الخرج كالتاء والهاء وكما في التاء والتاء وكما في التاء والتاء
 والراء والراء او متقار بينهما كالتاء مع الفاء والتاء مع الراء
 او غيرهما في اللفظ في الالف مع الهمزة او في الالف مع الراء
 المتجدة مع التاء المتماثلة في الالف مع الهمزة او في الالف مع الراء
 ومادة الاء في الانفساخ الخمسة سبب التماثل لا منها توجب قبل اول الخرج من
 ليقتل ما يندخل في سبب السبب او سببه انما على قول الجمهور متماثل
 وتغارب وما يفر في الانفساخ الاء مع الراء مع الجمع المتقارب وبلان ذلك ان
 نشأ الله تعالى واما **نشا** **مجب** **زكريا** **اعلم** ان الخرج من المتكافئين اما ان يتماثل
 واما امر **النشأ** **مجب** **زكريا** **اعلم** ان الخرج من المتكافئين اما ان يتماثل
 ههنا سكنت لا الوقوف على الطاء منوى واختلاف على ورش على ههنا
 جروى عند الاختلاف وهو المشهور وروى عنه الادغال وهو قول الخرج
 في جعل نفا الخرج كالتاء

- خرج حركه الزمر لورشر تنقل للسائر الخرج قبل المتقار
- اولا في تعريفه وكتابه خلف وخرج ادغال ما ليد
- لورشر في الخلاف عن ورش ادغال ههنا ما ليد ههنا ههنا والاختلاف
- فالاحتمال وهو ادغال غامض ضعيف وجعله الفيلسوف الكرم مع
- الاحتمال **زكريا** **اعلم** ان الخرج من المتكافئين اما ان يتماثل
- وان اردت الوقوف دون وقف ادعت ههنا السكت دون خلف
- ما ليد ههنا التماثل الخرج نال من الادغال
- وهذا في القياس في علمه والهرج حطاش والدعشه
- وقوله في القياس في لفظ النشأ في مداول المتكافئين في مكرهم
- عنه وفيه ادغال ههنا في الخرج ما ليد يكون ههنا

وقد قال في مقدمات التفسير ان جعل ما في المعبر دخوله من تنبيه الحروف
والتنبيه ووجه الكلمة يوجب نقلها على اللسان عند الرزق سواء كان سبب النقل
في خارج الحروف او معبرها او غيرهما كما في قوله يا عباد الله مني التمتع صملا
انتهى فيه سبب الالفاظ المعبر الخرج ويجب فيه الاختصار لتعريف الملكة الحرف الصيغة
كما في قول السالكين وعنهم واما الخلق للكل الخمر الزوال والفاء محذوف
لما في الالفاء في نحو صملا كما في ذكر النجاء المعجمة اذ الفيت العبر المعجمة في واصل
عنهم وفي الخمر وهذا اتفاقا وكن العبر المعجمة اذ الفيت العبر المعجمة او الفاء
نحوه بنا لا يوجب علينا صيرار بنا لا نخرج فلو بنا حكمها الاختصار عن ذلك
اتفاقا بل يجب الاختصار على كل حرف ما هو في المعجم وكن التخمير العبر المعجمة
عند العين المعجمة اتفاقا نحو واصل غير مسمع ومي الجابر الفصحى البافيا
وهذا المتعارف بان في كلمة نحو واصل في على في الحرف او في محتمل نحو واصل
او في كونه جائزا منه ما انتهى السبعة على ان غاصد محذوف اذ في
الخطاء والذالك وهو قول في كذا في

فعلوا ما زب منها انعموا ، لقوله سبحانه انعموا

[illegible]

و عشره

وعشر وأحمر والانسخت ثلاثة افسح من الشرح في ذلك في شعر في الموضوع
الثاني وهو الع بقال **والظلمة** مبتدأ وهذا اشرع في النظم الثاني من انواع
المخارج الثلاثة وهي الع مع اللسان في قوله هذا افسح في الع وفي عشرة مخارج كل من
في قوله وهي ثلاث مع عشر ثمانية مختصر في ولو تلك العشرة ترجع الى اربعة
افسح وهي افسح اللسان ووضعه وحاجته وخرجه عين ابا الفتح في الدوا وهو
افسح اللسان وفيه من جاز من العشرة في المخارج في عين من الثمانية عشر وهي
القاف والكاغ فقال **من افسح** اي يخرج من اربع **اللسان** وابعده هو اخرا
فما يلي الخلق وعبر اولا بالبع في قوله في الع وهذا عبر باللسان اشارة الى ا
المراد من هذا **وما يوفيه من الحنك** الا على عينه يلتصق باللسان فكانه
يقول يخرج القاف ما من احد اللسان ومن الحنك الا على والجار والمجرور
خبر المبتدأ او الحنك على اللسان **والكاف** مبتدأ **من اسفل** مخروج القاف
لوصف الاصل ووزن افعول وهو تحت الحروف تنغمير من مخروج القاف والجار
والجور متعلق بتدرك **شيئا** المنسحق وتثنية للتقليل **تدرك** في المنسحق
جوزا وتثنية الى الراء مفتوحة وفي الراء مبتدأ للنايب وهو غير الخاف اذا تعلق
وتخرج والجملة خبر المبتدأ او المعنى ان الكاف يخرج من افسح اللسان اسفل
من مخروج القاف من بين يمين السبيل الا ان الكاف لا يلتصق به اللسان بل بالحنك
بل يخرج من افسح اللسان من جاز على الحنك والقاف يغلو به اللسان حتى
يلتصق بالحنك والكاف يتصل به اللسان حتى لا يلتصق بالحنك قال
يسويه ومن افسح اللسان وما يوفيه من الحنك مخروج القاف ومن اسفل
من مخرج القاف من اللسان فليح ومما يليه من الحنك مخروج القاف
وقال **ابن الخاضع** والقاف افسح اللسان وما يوفيه من الحنك والقاف
منها ما يليه **وقال ابن ابي عمير** في التنصيص وادناه الخلق

خرج الضاد المحجة في اول حافة اللسان وما يليه من الاخر اسما للجنب
الايسر عن الاكثر وفي الاخر عند الاقل وهو كذا يسوي يزل على انفسا
تكون من الحجاب جعل خرج الضاد لحد في حافة اللسان
وما يليه من الاخر اسما وقال في التفسير اول حافة اللسان وما يليه من
الاخر اسما للعداوة وقال الشافعي

ووسمها منه ثلاث حافة ، اللسان فانها حافة وتكون
التي ما يلي الاخر اسما وهو ليس به ، يعزى اليه يلقى يكون مفعلا
وحافة مبتدأ واللسان مضاف اليه والفاء المعكوف والحرف وهو الضاد خبر
المبتدأ وتقول حافة حرف وقوله يعزى قال المنصور ع شيخ الفجائي
معناه يعزى من الفراء ما يجر جهاه من الجانب الايمن ومنه من الجانب الايسر
والعواب ان معناه ملحق بالامامية ويؤيد قول الشيخ في ياء بشرح قول الفراء
اصغر الوصف في الشريفا ، والضاد من حافة اولها

الاخر اسما ليس له ومنها هذا ، واللام ادناها المشاهدة
لانها الضاد يخرج من حافة اللسان مستقيمة التي ما يلي الاخر اسما ليس لها
وهو اكثر وايسر او ينادى هذا وهو قليل وغير منظم وهو لفظ اعسر في كل عام
مرغى اليه تعالى منه يخرج جهاه منظم وبلاجملة بطي افعال الحروف واشهرها على اللسان
ولم يزل النحوي على الله عليه السلام انما اخرج من نطق بالالفاء يزل من في يشره
وفي يشر اخرج من نطق بها وخصها بالازل للجهاه اعسر على غير العرب وقوله
يخرج من افعال فيلجج غير وهو من تأخير المخرج لما يشبهه من الهم مخفوله
والاعيب مع غير ان يسوي في فصي قول مروان الكتاب ،
يلتصا وقال الجعفي في حافة الحافة يزل منها ترها والباء ذراير جعل خرج
الضاد هو افعال الحافة ذرايرها وجعله غير يسوي اولها للخرافة لها

طبر

منح المنية في شرح الكافية
للعلامة ميرزا محمد باقر
تفسير الكافي في شرح الكافية
الكتاب في حافة اللسان

في حافة اللسان
والجواب في حافة اللسان
الكتاب في حافة اللسان

46

Leinlämmä

هو الشيخ المشهور وفيلد اسمه عتيق والله رب الزكوة
العلماء اعترفوا لقب له لا اسم له وسيرته ابو جعفر رضي
الله عنه اسمه عبد الله عن يحيى وسيرته ابو جعفر رضي
الله عنه اسمه حبيب بن خنادة بن الجهم فيه ومالك
في الاول وفي الثانية رضي الله عنه من ذلك كثير ومن
ذلك ابو كمال بن النضر بن النضر عليه السلام وهو ابو جعفر
عليه السلام وجهه اسمه عبد الله عليه السلام وهو
شقيق والده النضر بن النضر عليه السلام ومن التلاميذ ابو جعفر
المرعشي رضي الله عنه اختفى اسمه بفيلد عن برقيان
ابن صالح وفيلد اسمه خاتم مرعي برقيان وهو واضع علم الفقه
بدم من سيرته على كمال الله وجهه وكبر الكفاية كسير اسمه
الفخر والمختار وسماه العرب من اسمه بكنيته اولاده
ارمنيه صنع الامام ابو جعفر اسمه بلقيه واسمه عم برقيان
برقيان ومنه ابو الخطاب الاخفش الكبير ابو اسحاق بن
واسمه عبد الجبار بن عبد الحميد ومنه فلهب اسمه محمد بن
المختار ومنه ابو الحسن الاخفش الاوسط واسمه سميع
برقيان ومنه الامام الكاظم اسمه علي بن محمد ومنه
ابو عمير الجهمي اسمه صالح بن الجهم ومنه ابو جعفر
ابن يحيى بن زياد ومنه ابو عثمان الجهمي اسمه بكر بن
محمد ومنه الحبيبة اسمه ابو العباس محمد بن زيد ومنه
معليه ابو العباس احمد بن يحيى ومنه ابو جعفر ابو العباس

فقال ما هذه بفتة هرة فقال يا ابا حريز ويا جميع الخلق
 مرضي الله عند ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بد من هذه وقول
 يمكن فليعلم ان ابا الاسود بقوله ان هذه كسرة بها لا بد من ان يحفظ
 اما غيرا بل يحفظ او يحسن الحسنى ايضا لانه الفرو من ارجاء
 عزيت هرة فليعلم ان هذا بغير الحسنى من هذا القول بل لا بد من
 ايضا من وتارة تكون الكنية على جهة التسمية والتفصيل ككنيته
 صلى الله عليه وسلم حين كان من الخطباء مرضي الله عند بله بعض
 تنبيهه بل لا بد من ان يتفهم ومن هذا ما رفع للماديب العلامة
 في العباس بن النور ان العباس بن ميسرة الفرافلة في قوله متعلقا
 وان اردت ان تكون شاعرا فليعلم انك مثل ابي التميمي
 ما خلت في العرف له من مثل سوى ابي مغيرة ومسيح
 لئلا يكون له من هذا السلطان غير الربر تاج المعري
 وتارة يكتفى بالشخص بل اسم ابيه وهو المرحوم بشا محله في الفاع
 وابل الحسنى او بل اسم بنته كابي رقية وابي ليلى وابي صبرة كواثر
 المطلب براء صبرة اهل الامراء فيروا ان صبرة بنت محله
 في شرح المغامرات وفي الخطباء ان الكنية بذكر هو النبي صلى
 الله عليه وسلم كصبرة في وجهه لا وفيه في صورة بنت ابي العباس
 وكنت ابي التميمي على بركة رضى الله عنه في غير ذلك المسمى
 بر الزبير رضى الله عنه ابراهيم بن اسماء واما ما اشتهر في انها
 اصبحت من الحسنى صلى الله عليه وسلم فظننا انها غير المرحوم
 في ما يحسن علمه الحريم وقد تكون الكنية بصيغة المذكر
 مكتوب

مكتوب ككنية بنت عبد الرحمن ومية لانه وكلها عن ابي
 الله ولا اقمى او عيسى بن جبر فكنيت ابا حريز مكتوب الاختلاف نور
 بله وهو ابراهيم مكتوب الحسنى ابراهيم بن زيد بن عبد الله عليه
 وسلم فكنيت مية في ان لا يحيل في الكنية لا مثله في غيرها
 عن الاعتبارات المتقدمة وعلى غيرها مما تقدم فيه المتقدمة
 وتجرى المتقدمة ووجه المتقدمة لا تنافي وليت الكنية
 موقوفة على سماع بحيث لا يكون من اسمه هذا الالاء الكنية
 التي اوردت من كان مسمى بذلك الاسم وما يردك على ذلك
 ان الشخص الواحد قد يكون له كنية واحدة فليكن من هذا نكاح
 الحسنى على الكنية لانه قد يرد في الشرا وتارة كنية وتارة
 بل اخرى متنوعة المتقدمة مع كونها واحدا وقد رجع للحسنى واللقاب
 في الدنيا لا صلاح وانما في هذه العلامة النفس كماله من هذا الله
 في مقدمة شرح الجمع من امثلة في الكينيين عبر الملك بر عبد
 العزيز بن حريز يكتنر ابا خال وابي الشوليين ومن امثلة في
 الفلاني منصرم الجمع او يكتنر ابا بكر وابي القيس وابي الفاع
 ومما يقال لذكر الحسنى في اسم غير ذلك في ما يرد على
 ذلك ايضا ان الكنية في افعال العلم والاعمال ككنية
 الشريعة لا تقف على سماع افعال في الوضع موقوف الى اختيار
 الواضع والوضع للاسماء المسمى في الشر بلا اراي محله ان الواضع
 لا يبدل سميانه وتعالى ولا صلا ملاءمته هو الله تعالى وتعالى
 لتباعدوا الخلق في واقع اللغات انما هو في اسماء الخلق

في العلم المتقدمة لا تقف
 على سماع

في الواضع للاسماء المسمى
 تعالى ولا يبدل

ف
محضر الحيوانات الغريبة

محله ومقره نعم الاعمال العنصرية سماعية ويسمى بدونه الخلاصة
 ووضع البعض الاعمال على شكل حكاية سماعية كما في قوله وما
 اقبته لك ورايت في الحزن الربيع حيلة من ذلك منها العنصرية
 الالوان ابوالخمر وما وابو فراس وابو جعفر وابو الهيثم وابو الخياط
 وابو الزعفران وابو المعبر وابو تيسل وحنيفة الاعمدة وابو
 حيدر وابو جيس وحنيفة ابراهيم وابو دؤيب وابو كعب
 وابو قرايل وحنيفة التباين ابراهيم وابو المعمر وحنيفة
 البردة وابو الخطوط وحنيفة البرصوت ابوالكلام وابو عمر
 وابو الخوارزمي وحنيفة الشفل ابواسلمة وابو الخمر وابو
 الصغر وحنيفة البومة ابراهيم وابو الصبيان وحنيفة الثعلب
 ابوالنخ وابو كعب وابو نوفل والاشقي ابراهيم وحنيفة
 التور ابوعجل وحنيفة الحراة ابراهيم وحنيفة الخمر ابوعجل
 وابو الراس وحنيفة الحراة ابوالخطاف وابو الصلح وحنيفة الخمر
 ابوصالح وابو زيل وحنيفة الحزن ابوعجل وابو زرع وابو
 عتبة وحنيفة الحزن ابراهيم وابو الخمر وحنيفة البرصوت
 ابراهيم وابو جعفر وحنيفة البرصوت ابواسلمة وابو الصغار
 وحنيفة الشمر ابوعجل وابو زيل وحنيفة السلالة ابراهيم
 وحنيفة الثعلب ابوخياط وحنيفة الثعلب ابوالخطاف وحنيفة الخمر
 ابوالخطاف وحنيفة البرصوت ابوعجل وابو زيل وحنيفة
 هذا الاحسن والاحسن هذا في قوله في الغزل الحزن قوله حزن
 اهذه الية ابراهيم هذا في قوله حزن واهله

معارف

[illegible]

فلهذا ان اتيتكم ايت بوجه ولم اتمنيده انما لديني
 بيريون لم يقد يبيع عن كونه الخداسي لان من كنه لزوج الاول
 لا يبيع من انتم يحرمه عنكم بوجه واحدة تسع بالمعنى خير من
 ان تراه **بجمل** قال العلامة الميرزا محمد باقر الكاشغري
 الخداسي ان العلم ان الناس باعتبار الكيفية قد انداخت
 خداف لا يمكن تحقارته وهو معلوم مع ان الخداف قد افاض
 في وقت حقيقته لم يزل يبرك بعيسى المتعالي في كسبه
 والمقصود ان الخداف من غير حقيقته لا يمكن الاخر والاول
 فليجاء وحده لا يبيع ان يكن بافتخار يد الكيفية وزيد
 عن مقتضاه من هذا لا يمكن ان لا يبيع العلم في
 والسلم لانهم لم يجمعوا في ذلك حتى انهم اثنى فت
 على انما يجمع في وقت هذا اذ هي واما كانت اجمع من
 الخداف عن غير ذلك وحده علم الله عليه وسلم جارية
 في علمه لا يراه من قال والمسلمون وما دار الحكيم الفلاس
 علي في علمه الخداف وحده متوسل وهو الذي يمكن
 تحقيره
 ابراهيم محمد حجة في حبيب انفس عن الفلاس وان ابراهيم
 انما وكل ابراهيم ابراهيم علي الله عليه وسلم في طمينة اثنى جبريل
 الخداف علي الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا ابراهيم فقال
 علي الله عليه وسلم نعم اني انا ابراهيم عند الله ابراهيم
 ان الخداف كنهية التي عرفت بكم لتكنيته بل ابراهيم لما بدت
 جبريل

فلهذا ان اتيتكم ايت بوجه ولم اتمنيده انما لديني
 الخداسي بل مقتضى الكيفية
 فلا يفسد اصناف

فلهذا ان اتيتكم ايت بوجه ولم اتمنيده انما لديني
 لا يمكن ان لا يبيع العلم في
 العلالة والاسم

جبريل بل في كنهية الخداف في شرح التوراه في
 علي الله عليه وسلم بل في الخداف واليه الكاشغري بقره عن الله الخداف
 بالقلب وبالكاشغري لولادة تبارك بالصلح وهو الخداف او هو
 التوراهين لعنهما الخداف والآخر الخداف عليه وعليه السلام
 وهو فوك ابراهيم قال سير الخداف العلم في شرحه لا يزل الخداف
 ويكنى علي الله عليه وسلم في ذلك امل مع لم يزل وهو الخداف
 او المستكنية واليه الخداف في زوجه المستكنية الخداف
 وهذا كنهية علي الله عليه وسلم في التنويرية في كنهية ابراهيم
 معية في ابراهيم من غير الله الخداف في كنهية الخداف ولا غلاف
 في ابراهيم الخداف في مكانه في الخداف ويكنى علي الله عليه وسلم
 في التوراهين قال تبارك الخداف في التوراهين بل في كنهية ابراهيم
 انما تبارك في ابراهيم وهو ابراهيم في كنهية الخداف
 والبرية والخنو وانما كنهية علي الله عليه وسلم ابراهيم
 كنهية ابراهيم لولادة كنهية الفلاس في كنهية الخداف في كنهية
 في كنهية **وهو** الخداف في كنهية علي الله عليه وسلم
 في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية
 عن كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية
 او كانت علمه في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية
 في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية
 لا يمكن ان لا يبيع العلم في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية
 لا يمكن ان لا يبيع العلم في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية

فلهذا ان اتيتكم ايت بوجه ولم اتمنيده انما لديني
 الخداف في كنهية الخداف في كنهية الخداف في كنهية

١. انه لم يجر والى سوا محله من فطره قطع الملامح فلم
 ومنه خالد بن عمر بن مريم سمى الرئير لقوله
 ٢. وانما الرئير لم يجر منه حاجب الخفيفة ما لم يزل
 ومنه جبر بن عبد المسيح القيس سمى الرئير لقوله
 ٣. فبذلوا له العروفتى دباية نزلت به واللامزة الخشنة
 ومنه امم الرئير المسمى بالبرجى بر الحرف بمعانيه الخشنة سمى الرئير لقوله
 ٤. اذم الرئير فى غنى ذيل اذ يلا غلام غوى جرادا
 ومنه غيلان بن عقبة سمى ذال الرمة بقوله اذعت باق رمة التفتيح
 ومنه كلى بن زوال سمى وبه الرعير سمى كلى بن زوال
 ٥. لا تجللا بل كذا البيوع كلى ملة ولا يعبر يكما بالاراد وفعل
 ومنه جبران العود العفليس سمى لقوله
 ٦. عمرت العود بالعتيت جردند واليكيسر امضى بالامر والنج
 الى غير ذلك مما يطول ذكره وفيما ذكرنا من ذلك
خلق **ترايت** **الدم** **القمي** **مفلا** **البلد**
 المسمى للمسيح اهل الخشنة من عدلهم نعلنى ان لمكة المسمى به
 اسلمه وكنى والفلان بن فلان ان نصوص ذلك في هذا الموضوع
 تبين كذا سمى اسلمه مكة في قوله نعلنى بمكة مكة ومكة
 في قوله نعلنى ان اول بيت وضع للناس للذي بمكة قال الله
 عز وجل لا نعلم لك اعلا من الجبل اذ نزل فقل وصافقها جبار
 الا فله الله نعلنى والبلد في قوله نعلنى لا افسح عن الربا
 قال الفرزدق اعجوا على ان البلد مكة والفرزدق في قوله نعلنى ضرب

(السم)

١. انه لم يجر والى سوا محله من فطره قطع الملامح فلم
 ومنه خالد بن عمر بن مريم سمى الرئير لقوله
 ٢. وانما الرئير لم يجر منه حاجب الخفيفة ما لم يزل
 ومنه جبر بن عبد المسيح القيس سمى الرئير لقوله
 ٣. فبذلوا له العروفتى دباية نزلت به واللامزة الخشنة
 ومنه امم الرئير المسمى بالبرجى بر الحرف بمعانيه الخشنة سمى الرئير لقوله
 ٤. اذم الرئير فى غنى ذيل اذ يلا غلام غوى جرادا
 ومنه غيلان بن عقبة سمى ذال الرمة بقوله اذعت باق رمة التفتيح
 ومنه كلى بن زوال سمى وبه الرعير سمى كلى بن زوال
 ٥. لا تجللا بل كذا البيوع كلى ملة ولا يعبر يكما بالاراد وفعل
 ومنه جبران العود العفليس سمى لقوله
 ٦. عمرت العود بالعتيت جردند واليكيسر امضى بالامر والنج
 الى غير ذلك مما يطول ذكره وفيما ذكرنا من ذلك
خلق **ترايت** **الدم** **القمي** **مفلا** **البلد**
 المسمى للمسيح اهل الخشنة من عدلهم نعلنى ان لمكة المسمى به
 اسلمه وكنى والفلان بن فلان ان نصوص ذلك في هذا الموضوع
 تبين كذا سمى اسلمه مكة في قوله نعلنى بمكة مكة ومكة
 في قوله نعلنى ان اول بيت وضع للناس للذي بمكة قال الله
 عز وجل لا نعلم لك اعلا من الجبل اذ نزل فقل وصافقها جبار
 الا فله الله نعلنى والبلد في قوله نعلنى لا افسح عن الربا
 قال الفرزدق اعجوا على ان البلد مكة والفرزدق في قوله نعلنى ضرب

(السم)

بترجها در انستين سيب تعظيم يوم عاشوراء وهو ذكركم امدان الوافعه فيه لغنى ما
 انما نبيها علم نبيها وعليه السلام **منهم** الخليل وهو نبي الله ابو نوح
 ابراهيم ابراهيم عليه السلام وهو خليل الله لقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم
 خليله فجاء الله من ابراهيم وادى كنعان فالواج فوه وانص واذا الهنكم ان كنتم
 بعلمين فلما ينزل كوكبه اذ اوكل ما علم ابراهيم ومنهم كليم الله موسى ابراهيم
 ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 مع نبيه اسراء بهر علمهم ومعهم ومعهم ومعهم ومعهم ومعهم ومعهم ومعهم ومعهم
 الله في بحر القلزم وهو قوسه واوجها التي موسي ان اخرب بعضا البحر فانقلب وكان
 كليم الله كالمشود الغصين وان لفظه في الاخرين والحياء موسى ومعهم ومعهم ومعهم
 الاخرين **منهم** ذاك نبي الله وهو ابراهيم النبي وبكنا ايضا ابراهيم
 باص الله **منهم** الله عليه وسلم نيا الله عليه فيه فلفي ذاك من ربه
 كلفان فتاب عليه انه هو التواب الرحيم **منهم** نبي الله خليله في ارضه
 داود عليه السلام ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 الله عليه من خبيثه فاستغفر ربه وراى انكوابه ففج حانه ذاك الله ابراهيم
 ابنه نوح عليه السلام ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 والتفيا علمه في سيبه جس ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 من بعد **منهم** نبي الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 ذاك ومعهم نبي الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 ابراهيم نبي الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 وانت ارحم الراحمين فاستغفرا ما بذلوا من ذنوبهم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 معهم **منهم** ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 مني فاجاء الله من جبرائيل انه دايقه فالتفقه ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 من المسبح للذي في بيته يوم يبعثون وتسبيحه قوموا فكم الله تعالى عنه في
 قوله فنادى في السموات والارض انت سبحانك اني كنت من الظالمين **منهم**
 ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 نبي الله نوح ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

في
 ونسبه
 رتبة
 دكتا
 مرقوم

ذاك مجتمع فيه كمنه الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 نبي الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 ما تان من ذنوبه داود عليه السلام ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 من خلوا عليه النبي في يوم الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 على مكانه فقتلوا ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 ولا نبي الله في يوم الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
منهم وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه

وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه

على يوم عاشوراء في قلنت
منهم ذاك نبي الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه

ذاك نبي الله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه
 وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه وقا الله في يومه

اشهر
اهل الشورى لها قدر
الاجلاد في حلاله

في صوم الايام وفراكتها (فري) لا تقابل فيها وهو شهر الامان ثم فتح ذال الحجة واخر الا
شهر في يومه في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام
فيه كغير الايام وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام
اول الشهر (فري) في يومه وهو وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام
وعداده (ثلاث) في يومه وهو وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام
ذو الحجة في يومه وهو وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام
والجموع في يومه وهو وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام
في يومه وهو وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام
كله بحسب (الحج) في يومه وهو وفراكتها في طهارة الايام وهو وفراكتها في طهارة الايام

ايام السنة والاعمال منها
لما في غنما من ايام (فري) والاعمال منها (فري) في السنة الحجة

ايامها تسعة وربع كسرا وزادا (ثم) صياح حسا
في قوله تسعة (فري) ثلاث ما يدور لها خمسة في كل واحد (فري) تسعون
وذال ثلاث ما يدور خمسة وتسعون يوما فكل واحد (فري) تسعة (فري) تسعون
يا من عشر يوما حسا ما علمت تسعة وتسعون (فري) تسعة (فري) تسعون
تسعة (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في حجة (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
وهو في يومه (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
يوما **فري** (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
وغيره (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
سكنون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
الشهر (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
الا خلافة **فري** (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
اول التقوى (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون

(فري)

الله على كل شيء قدير

الجمع

(فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
الجمع (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
وعامنا هذا (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
صلى الله عليه وآله وسلم (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون

في العمل في القول في (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في كل قسم (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
ايضا على العمل (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون

فري (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
كله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
منه (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
فري (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
بما لا يربو (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
بما لا يربو (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
بما لا يربو (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون

فري (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
بما لا يربو (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
بما لا يربو (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
بما لا يربو (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
في قوله (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون
بما لا يربو (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون (فري) تسعون

الا كليل

[illegible][illegible]

المعاري للتعليل الخبير وبهما الخريف والشتاء تعرف بدليج يذخر كل واحد منهما ما
 جازا الدنيا اربعم يذخر اربعم فيخفف انسا وهو اربعم وابد اربعم اربعم
 الخريف (الحجوز لا عاملا ومنه يقياس فابيع ان) وفيه عبيد وهو اربعم
 وهكذا يفعل في النصف واذ اربعم اربعم يذخر الخريف فيخفف في انهاء
 وهو خمسة وابد اربعم اربعم يقياس انسا اربعم واذ اربعم في الشتاء
 ذور ميه اربعم واربعم واربعم فاعرفه خبير تعرفه

دو مین از دو روز یکبار و بعد از هر روز یکبار
بصل بگویم و بگویم، **عَمَّا اعْتَدَلَانَ** معاً و اعتدلاً
 سراجاً از این آیه، **الفصل** آخر که بعد از اعتدال جاری می شود و اینست و انقلاب
 و غیر ذلک **الفصل** بیستم و بیست و یکم در بیان اعتدال و انقلاب
 آنچه بگوید بصل الی یوم و یوم **عَمَّا اعْتَدَلَانَ** معاً و اعتدلاً
 آنچه بگوید بصل الی یوم و یوم **عَمَّا اعْتَدَلَانَ** معاً و اعتدلاً
 بعد از اعتدال الی یوم و یوم **عَمَّا اعْتَدَلَانَ** معاً و اعتدلاً
 بالعکس و هذا معنی قوله **عَمَّا اعْتَدَلَانَ** معاً و اعتدلاً
 الی یوم و یوم **عَمَّا اعْتَدَلَانَ** معاً و اعتدلاً

والذي قلنا في يومه جنين، ويوم جنينه شر اعنى اليوم الذي يبتدا
فيه انقلاب الزمان الى صحو النهار وقصر الليل والعكس في يوم الشمس
موت يوم ستة عشر من شهر ذي حجين، ويوم ستة عشر من شهر جنينه ياتون
بالا واليك في الشتاء والظلمة يكون في النصف ومعه اليوم الذي ينتهي
فيه زيادة النهار ونقص النهار وذلك في ذي حجين واليوم الذي ينتهي
فيه زيادة النهار ونقص الليل وذلك في يوم جنينه **جنينه** ما ذكرنا
في الا عند الوجود فماذا في يومه من الاستغناء عنه انما هو ذكر ذلك
انما هو في زمانه وما يقرب منه بعد امان ما نسا هذا ولا يصح فيه ذلك ونذكر
فلنستريح من هذا، **جد** هذا بيانه جنينه وما ذكرنا ايضا كما قد قلنا
شر اعنى ان ذلك لا يحسن وجوع (تستصر في زماننا من قبل لحساب الصحيح

تسوم

٤٩٣٩٠٩

V. 1

[illegible][illegible]

ووه والامعنا فولدته مرفان مع ثلث سنة الي طريفة مشهوره
تعليمه شمس كل فيل نصحاء سبع من النور نكاح يلهم

7

يغيب في اطلال النصف ، سبع ليال وعقد لضعف
 كذا الى ليلة يد لس يغيب ، الى كل لوح الشمس ثم ينسل
 اعني ان نور القمر مستعمل في نور الشمس وبيان ذلك ان النصف كذا ليلة مقدار نصف سبع ثوبك النظم
 وقوله نراك يبين اعني ان القمر لم يكن كالمبايع والشمس استبدل منها سبع نصف سبع نوح كون
 مرحلة الى يغيب ليلة اطلال نصف سبع من قبل الليلة الثالثة سبع والثالثة سبع ونصف
 وكذا الاثر بنصف سبع في كل ليلة الاربعة اربعة عشر يوما في نور الاكمل والشمس لم يزل
 عنها غائبة وعقل بنده لها في الترتيب في حيلان يغيب في تلك الليلة عن كل لوح الشمس وذلك
 معناه في كل الاربعة يد في شهر فالتاريخ ينسل

وتمد سبع نيلين وكعب، مثل ما فتح غاب نيل وابتاع
اعني ان بولاية خمسة عشر ينسبها العز ومن بعد سبع نيل ولا تدخر فيه الشمس بعز واولان
بمعزته ونزل اليك بولاية خمسة عشر اذ القاد بعد سبع من اصيل وانسب من سبع وثقف من نيل
ثم كن اليا كايين فيه اذ يركب جوارك يستمال يقع فيه النقصان بعد اربعة عشر وكما يقع
جوارك الشمس بولاية ثمة سبع بلكة بولاية كلوع الشمس بولاية ثمة سبع وكلع من غاب قبل
واربع اذ ابتاع هاذي الشريفة وفي مما لم معنيه وكلوعه باذ اوميت ذالما وانما تستقيم
منه معرفة اجزائ اصيل وما نظامه عشر كلوعه ومعنيه ثم فلت

والشجر كامل انما كمل ما به ح. ويا لنفوس ان يبقا انكح
اعتني ان افراد الكمل كلهم في الشجر صيغة بيلدج وسن بيلة ثمانية وعشرون بيلدج وال
الشجر يكون كامل ولا ير بيلدج الشجر وانما جفد ولم يكن به صيغة البيلدج بل بيلدج بيلدج
بلان الشجر نال من بيلدج الشجر والعدا

[illegible]

13

[illegible]

مشحوناً بغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 منها ما ينتج بغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 وميد بحثنا إذا الموصوف مع وقوع الشخص على ما عرفت وعرف جميع السامع المعنى لا يوجب
 انكسار العلم بان يقال ان الموصوف غير كلياً بل هو الجزم الصارح من جهة الصلة
 والاشارة العقلية مع قطع النظر عن الاحتياط الخارج الى ان الموصوف كلف حقيقة ولا
 يستقيم كلفه اذا رغب فيه المعين للشخص المحتاج اليه لا استعماله اعني بلام في
 وان لم تعتبر بلام في ايضا لعدم اتمامه في عينه كلفه لا كلفه العبر فلا امر في جهة
 موصوفه الصلة حكمه بان في جهة الموصوف من الصلة والاشارة العقلية المعقولة منها
 اي من انما ياتي في هذا النوع من جهة العلم والاشارة العقلية **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره
 سبق في ما مضى التفسير **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 العلم وتحدد المعنى الثاني وعرف الوجود **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره
العلم بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 لا مخرج **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
العلم بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 وضعي كلف العلم والمفهوم قوله دون اسم الاشياء **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره
 لم يشمله التفسير وقوله ثانياً معمول له لتفسيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره
 من التفسير المذكور **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 بالوجه **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 ملا حقة غير **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 ملحوظة فصداً وبالزات وفيه يكون ملحوظة تبعاً غير مقصودة لانها بل علم انباء الله كمالاً
 حكمة غيرهما ومرة كمالها كمالها وسواها **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره
 وطالما بان في حكمه عليها وما وبلا اعتبار **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره

في قوله العلم بغيره
 العلم بغيره
 العلم بغيره
 العلم بغيره

العلم بغيره

عليه ما لا يتصور في العلم بغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 مكرر النسبة العلم بغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 له لتعرف حلالها بغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 في الحالة الثانية بغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 تمام بل العلم بغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 بها ومنه كمالها **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 انه في كمالها **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 جاء فصداً الى مثله **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 مقداً بل تبعاً **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 الحرة **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 غير ملحوظ **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 تحفة فنقول **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 ساقطه **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 عليه كماله **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 منه اذا لم يتخلفه **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 وليك **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 رتبته **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 والبصر **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 وبغيره **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 اعتبار **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 علم **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره
 اليه **فمن جهة العلم والعلم** كلا منهما بغيره **العلم** بغيره **العلم** بغيره

غير

هذا

غير

قال في التعليل
ما حشر الله خلقه رجلا
وحدة في خلقه انما
ما حشر الله خلقه رجلا
وحدة في خلقه انما

لنسمع الله الامانة الى جميع وخلق الله على سيرة محمد وواله
هذا الختم المبارك للشيخ **عبد الجليل العلامة الشيخ**
البركتي الفرواني تيسر جمع بر من كل امة **يعمل خمسة**
اللاذري من الكتاب **الحال** الله بقاء له وادام النفع به
حاصل ما تضمنه عليه هذه المفحة **الكلام** واقتسامه
وما تعرف به او اخص تلك الافصاح والاعمى واقتسامه وما
للانماء والافعله منها واحكامها ومم فروعها الاسماء
التسبعة ومنه ما يتبع الخمسة عشر ومنه ما يتبعها التلوة
مراعيها ابو عبد الله محمد بن محمد الصفوراجي بفتح الصاد
تسميها رخصة التي صنفها في فصلة بالمغرب العباسي الفروي للاستاء
المعروف المعجود في التفسير الذي في المشهور وباري واخره في بفتح
الهمزة المممة ودة وفتح الجيم والهمزة المشقة دة ومثاله بلغة
البيد وهو انهم بلصا فيهم البقي الصوفي **وصف** تسميها مفحة
مفحة المعروفة بالاجرة وميثم تسميها التي مؤلفها ابراهيم كماله
وامي ابي وتسميها بالامانة والبركة والخطاب ودرهم لفظ
هم مجموع دفع المبتدئين بها وفتح بيت الله الحرام ووزان فبي
تسميها عليه الصلاة والسلام **وصف** في ايدى خلاء جرد عنده واستجا
زله باجازه **وصف** في ايدى خلاء البيت الحرام اوله العلم الكسبي
ابن محمد وابي المكارم عبد الله الملقب بمنزل ته حشمة الجندوة
فبفتح الله بها وانتفع بها ايضاً من فها وهو من اجل
المعجزة علم الخوف في المرام سهولة الخطبة والتفهم **قال**

وجوه العربية

التخويف ما به العلم وعنى ان ليس علم عند حفاظه
فاله في شئ فاله فذا تيق العلم على ان الشؤ محتاج اليه
 في كل من من العنون اما التفسير والتحريك فلا يجوز
 لا عرا ان يتكلم فيها حتى يكون مليا بالعلم حتى اذ يتقاه
 به على فهم كلام الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام الذي
 به اصل ما شرع الله لقامه الاحكام وبهها استفت
 المصالح الدينية والرفيعة وبها العمل بها او بما تنفع عنهما
 تنال السعادة الدائمة ويستعان بها ايضا على فهم كلام
 العرب ونفلا ان يستعين اجماع العلماء على توقف علم
 الكتاب والمسنون على علم العربية اذ الكتاب والمسنون
 من بيان فعمل العربية في الدبر بالعلم الاعلى والمفهوم
 الداعي للاسنى وقال اي في عنوان الايراد لا خوار
 الاستنباط على العربية من اعلم العلوم فعملها اخصبها
 لمن اعلم من علمي به يقول في مبادئ الحكم ارجو اسر الافلام
 ويعرف بها العجيب والسفيق من الكلام فهو محتاج للعلوم
 ومباح البهيم وقال غير هو في اعلى العلوم من شئ
 واتقوا من شئ والسند بها على كل ما يرتب العصور على
 كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كالتفهم
 بالعربية قال نعم لرانا ان لغتنا في اننا في بلادنا
 على من يبيد الكلام على رومنا رسلنا من رسول الانبياء

خومه

ش

فقد وفر من العلم ان في تفسيره على ان ما شره المعجم ان يكون عالما
 بالتخوفاه لان المعنى تنغم ويختلف باختلاف المعرب فلا بد من اعتبار
واخرج التفسير في شئ لا يمان عن شئ فانه اذا كان المحكي
 كذا يعرف التخويف كذا يكون علم راسم فكلت ليس فيها شئ
 وكثرة عن عمدة بر مسلمات بلغة مثل التي يطلب الحريك ولا يعرف
 التخويف علمه فكل لا شئ في شئ *
 مثل الكتاب الحريك ولا يـ عر فوا وكلا لا لا *
 كمال في كلت ليس فيها * ما شئ في راسم فكلت *
واما الكلام فيتوقف كثير منه على النقل من الكتاب والسنة
 ومنه من اضل من انهم فهم على نحو الانظار العقلية ولم يقول على
 الدلالة الصريحة واخرج التفسير في شئ لا يمان ما طرقت
 العاقل عما اب التله على ابي قال ما تنزج في من تنزج بالمشرق
 الاجملا بل كلام العرب وعجبت في فلو يبع واخرج البخاري في تاريخه
 عن الحسن قال اما اهل الكتاب العجمية واما البغية فاحتياهم
 التي التخويف للمفكر في عرا ابواب كذا الكلام ونحوه وللعجوبة
 في كذا كذا التخويف جملة ضرورية الاجتهاد المطلق وايضا بان
 الادراوين الفولقة حيا بالاصول العربية ولا تنغم معانيها الداي
 واما الاصول (البغية) فجملة ما يستخرج من العربية كما قال ابي
 الحاج لان الدلالة من الكتاب والسنة واما علم البيان
 فقال ابراهيم اني بمنزلة ابي في تعليم الخلق وبالجملة فان توقف
 بهم على اني الحيا ومعرفته كمن اراد اجزء الكلام على

وقال ابن مسعود **من فصحته**
 من علم الخو والتفريع **من** رتبة على علم ثم يم **من**
 من جات في الخو فذا الاخر **من** وجهه في كل علم مجلس **من**
 من وفرد في العري موضوع **من** وان ينال في هو المفرد **من**
وقال ابى الوردى
 من وبعرجا في باب الخو احتفى **من** اذ كل علم جاليد يقتضى **من**

وفي البيت ابن مسعود
 جابرة الخو صلاح للاستند **من** والكثرة على وجه المعاني **من** المستند **من**
ومن فصيحة للشيخ **من**
 من كلام بلاخوطع على كلام **من** وغو بلاشع كلام بلاص **من**
 من ومن يتخذ علما ويلقيه باير **من** بكار اصروا في الكلام وكلا **من**
 من اخ السرحوا في العلل وقلت **من** غني بمصل العلم في ذال التكم **من**
 من ليس في خطاب اليعرب باهليد **من** فيهم الوجه للنظم والحسن للفتح **من**
 من ومرتبة للاعلى ان محترا **من** اني على بي الاصل من علم **من** **من**
 من وان الماشي ان لت يلسان **من** من دخلت في الخطاب من العلم **من**
وفي البيت المؤيد **من**

من التوفيق مصاحف الكلام **من** لاند كلام في الصحاح **من**
 من وكل من يله من البس **من** يضل على رساه ويجتفى **من**
 من لاند راصر علوم الجي **من** وجا حل الشك من البغي **من**
 من والمطهر في المختار من احسان **من** دعوى اصالح من لسانه **من**
 من يكيد بعد العذر من البس **من** واجهر على جي اتاج في الخي **من**

وعلى اب بكر

من وعلى اب بكر اتى وعي علم **من** مع الشهير وعلى **من** **من**
 من حكمة اللامع ابى الكلام **من** وحكموا على الانسان **من**
 من فيك نهى عن حسد اللع **من** وكتم بلا كلام اللسان فزاهي **من**
 من وكتم اذل لاحنا بالفتنة **من** وغالبنا في يد بالجر **من**
 من جاهد في اللامع ابي فيم **من** وهو على اهل العلل وعنا **من**
 من وفرا في الحث على تعليم **من** فليأخذ العادل في تفرجه **من**
 من ومن يكي ملاصلة الادي **من** وجوابه يسعي الى ابواب **من**

وقيل

من انما الخوي في مجلس **من** كماله هل من بيت الله **من**
 من تخرج اللبنة من فيه **من** تخرج الدرقة من بيت الصد **من**

وقيل

من الخو اجعل ما يفي ويقتضى **من** لاند لكتاب الله يلمس **من**
 من اذ البقي في اللامع ابى **من** من مائة لانا سر حوله جلس **من**
 من لا يظفون جزا ان يلتمس **من** كمالنا في من اجله حشر **من**
 من لا يستوعب جينا وملكي **من** من تستوعب البغلة القفا والعنبر **من**

وقيل

من واخسر كلامه كشافا **من** والاحتشاح عيب ثمر **من**
 من لفريق على علم الغداة **من** وباعهم في الخو اضم من **من**

وقيل

من الخو في الادب **من** ياوز البحر الابيض **من**
 من ان الخالة اذ صر جاف **من** جوف العباد جيبا مغلي **من**

الغري

اهل البصاحة لا يخشون احد **من** عن الغاية في اعلى المستطاع **من**
 في علم علمه بزمه في نفسه **من** او اسود الاسود لث الثنائين **من**
 لو يعلم الكيمياء في الغمير **من** منق اليد و اومت بالمينا فيس **من**
 ان الكلام بلا خوض **من** نبح الكلاب واصوات الطائفي **من**

وفيل

ان علم اللغز في عجب **من** يستفهم من العلم المذهب **من**
 في جدير في سماء المعالي **من** ويحل المعنى العويص الغريب **من**

والمستار

ثم علم الخوفا استغوى **من** وكل زيت في كلاب اخرى **من**
 لانه للعلم كالحبال **من** به العبره من قف في جباله **من**
 ما لم يحل في جباله **من** لا يستحق صاحبه اللعنة واليه **من**

وجميع العبد ابراهيم

اول ما احدثنا الخوف **من** نسيه خلفه حكاية الخوف **من**
 عن جنة التي نالت نجما **من** فاستعصم به فجع جعله ابا **من**
 وقال فولي ما اشعر الحما **من** بالنهب في الغزال الفيل والخي **من**
 فاستشكرت مفالة اباها **من** واستخبر عمر صلها اباها **من**
 فقام في الوقت والامام **من** واركان علم سبيح الانعام **من**
 وقال عن يامام منى **من** والحق في ابناء اهل المعنى **من**
 فيما الذي يدعي الله العوالب **من** وما هي في اللجج والثواب **من**
 قال اللامع الكتب وحله عن **من** وانفلك من الترابين عيسى **من**
 قال وما الكتب قال البسطة **من** وضع كلاله في كلام محمله **من**

قوله الخوف
 في المعروف
 بل الشبهة

اسما وبعلا شح من مامنها **من** ركبوا والمعنى بلوح عندها **من**
 قال اصم ما انبأ عن المسمى **من** والبعول عن حي كذا المسمى **من**
 واخر وما عراها للمفتوح **من** وانما على ذا الخوفا زد وفيه **من**

وما احسن قول من قال في العبد ابراهيم

يعلم مني في حب اختي يا بدر **من** ولم يعلموا ما في فت اذ ضمها **من** الصدر **ب**

ولم يعلموا ان الجمال ابا كذا **من** فرائضها عينا يغار له البدر **من**
 فيكم ليلة فرت ارضه ليعلمها **من** كسهر الى ان قيل فحلح البحر **من**
 ثم عجب على العاقل بعد اصلاح لسانه صلاح جنا نذ بشك عتيد **من**
 ما ان ذاك اليتيم تعوى على معية الله تعالى وشهوده كالملي ياء **من**
 واعصم والحجب والكيم والغيل والحيف والبعث والغلب لغيم الله **من**
 تعلمي والغمر والسمعة والنجل والاعمى اخر عن الحق استكبارا والخوف **من**
 فيما لا يعنى والضعف وخوف البغي وشك المفرورو والبغى وتوطين **من**
 اللغزيب الغائبهم واللاستهم آية بل البغى آية ليعرهم والنجى والخيلا **من**
 والتفاسير الرئيل والمباهاة والتثني للخلو في المصراة **من**
 وحب المدح بما لم يفعل والاستغفال بغيره التواضع عن عيوب **من**
 ونسيان النعمة والحمية والى غيبة والى بنية لغيم الله تعالى **من**
 وتجليته بل ذراع الفضائل كالخود والرجاء والسك والشم **من**
 والتوبة والزهد والتوكل والى خي والحمية ليقاها بزاله **من**
 لانوار حقايق التوحيد والسمو التغير واصلاح اللسان دون **من**
 اصلاح الجنان فسف و ضلال واصلاح الجنان دون اصلاح **من**
 اللسان كمال دون كمال واصلاحها مع كمال الكمال **من**

ولله في سيرة به حيث يقول

ان لسان جميع معرب في كلامه في الين من عسمة العر حوسل
 وما ينفع الاعراب لم تكتفى وما في ناسي لسان فمجم
وقال الشيخ الصالح الفقيه الميموني واقع الغنيح ان
 يتعلم الانسان او يعلم اصلاح النساء ولا يتعلم او يعلم اصلاح
 القلب الذي هو محل نظم الرب **والنحو على فمهمين** نحو النساء
 النجم ونحو القلب اي محو ما سوى الله منه ومعجزة التلاذ انبع
 فوا كرمه معجزة الاول بل ليد انما نجد بعض ما لا يحسنه متلفا
 بالكتاب والسنن والتخلف بهما هو الفلي وهو من ضررين وخبر
 بعض ما يحسنه غير متلف **وقيل** للولي الخبيس سبي احمر موسى
 بعد فوات سنيها من النور فقال فوات بين من الالبيد فولد
 بماتنا لا التبايع احرا **وقوله** هما ايج ايجل ودع ما لم يبع **وقال**
مولاي العرب الزرقاوي ما عجت من النور الا اعياء فولد تعالى
 ان يكونوا ففرا يغنيهم الله من جلد **ولما** قال في الاحياء واقع
 ما علم النور على ما يتعلق بالكتاب والسنن **قال شارحها**
 الشيخ من تحي بغير اداة كتاب معني عهد كحضرة الدخ وميد مثلا
وان اردت ان يار الله بالكمال لا بالاجاب والالهيته لا بالمال في
 اجم اجعة تسروح كل من في الجواما الاكلام منذ فانت يور
 الجود في القلب كما نقله صاحب الفت **وقال الزمزمي** الاكلام
 منذ يور في التماسوه والتكمي وحسن رجل من الاشراف عليه
 ثوب حمي وتكمي ماله بل لا يحمد فبال التسمي ماله

كل يوم

كل يوم فيهما ادرهما يعلم الله النور فسمع ماله كلام النور فيقال
 كله تعرف ما يجد لبسار مقلخ في عليه خفي لدمه في غير الله
 زيراء في زير عبر الله **وقيل** **العلوم عشر** علم يسميه وهو
 علم العقيد وعلم ينور وهو علم التفسير وعلم يسمي وهو علم
 الحبيب وعلم يكفي وهو علم التيج وعلم يسمي وهو علم
 الحريك وعلم ينير وهو علم التصوف وعلم يسمي وهو علم
 الحسب وعلم يسمي وهو علم النور وعلم ينير وهو علم
 التوحيد وعلم يسمي وهو علم التيج **وتسمى المبرهنين**
 فالاولا يسمي المبرهن ان يتعلم صناعة النور الذي يؤدي الى الوقوف
 على كبرية التكمي وما عرفت ان الله فانه دخول **وقال ابراهيم**
 انما نهي عن الانهماج في كلب العر بية لتعكيل على الاحالة
 بهما العن الذي لا يقبل شئ كنعينه معذ ولذا ان لم يكن بعض
 الالهيته بالنور فوما في ضياع اليه وايه كتاب في اورد الحيا الس
 والخر اورد في ومكتبة وغيرهم وكتاب في التي واثق فوم كل يوم ثور بلا
 لحي بية واحتج بر وايتهم في الصحاح وما ورد من نوح الخبيث
 من لم ينظم العر بية محمول على من لم يفد على نبي ومنها والله
 اعلم **هنا** **او في سنن المبرهنين** مثل سهل ابن عبد الله
 التستري في التامير فيم قال السلطان فيل كثر في خلافة الكاظم
 مهلا ان الله في كل يوم تكمي نبي منكره الى سلامة اموال الناس
 ونكره الى سلامة افكارهم في كل علم الله في عبيدة السلطان فيم
 لذي والخصيات المتعلقة على ابراهيم فيم من سبيروا عظماء **وعلى**

فمن العلوم عشر وكل يوم
 من تسمي

الفضل وابن المبارك لو كانت لنا دعوة مستجابة لجعلنا بها المسلمان
معنيين لما هموا به صلاح العامة واستقامة الامم وصلاح امتنا
البيبي اي اصلاح البصالح من الفروع وعى الفضيل لو كفى بيت المال
لاخت من حلاله ولما نعت منذ الهيب كرمهم ودعوت الصالحين واهل
الفضل من اللبارة والاشياخ فانه اجعوا قلت لهم تعالوا نرى ربنا ان يوفقنا
ملوكنا وسائهم بيلي علينا وجعل الياهم لنا **وكان ماك** والثور يفران
صلواتنا جاني سبيلي صفة خير من صلواته ساعة من نهار **وقال**
عليه السلام وقيل انه من كلام جبريل عليه السلام ان الله ينزع بالشيطان
ما لا ينزع بالفرسان اي يجسر ويضع على المتعدي **وعى عائشة**
رضي الله عنها قالت ما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا
ولا تلقى فرعا الا لاخفق في الحركات فقلت يا رسول الله ما الوراك
لا تسكوا في انا ولا تسكوا صلاة الاخفق بها ولا الكلمات قال نعم
من قال خيرا كثر كما بعالد على في الجنة ومن قال شرا كثر كقارة
لدي **فكان في المزمع** وجرى احدهم ان لا اله الا الله استغفره وانفك
اليه **وعى سيدنا علي** رضي الله عنه وكبر وجهه قال ما احب
ان يكتب له بالمكيا لالا وفيه فيقلد اخر جلس له سبحان ربك رب العزة
عما يصور وصلاح على المجلين واحمر لثام العالمين **وعى ابي**
ميرزا رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان حيثما الى
الانسان خيمتا على المصاة فيلقاه به الجناء سبحان الله ومجرب سبحان
ربي العليم اشهد محمد رسول الله وحده عونه بجمع مؤنثه كان الله له بخدمه وكبره امين
وكنته عيسى ابن مريم وعبد الحمير الرضا في اسكنه الله دار القضاة
ووالد الرب واخي اخذ والمسلمين القوي منهم والدا في امين وكان البراغ
منه بعد صلاة العشاء من ليلة السبت الفم خمسة عشر يوما بعت ما صبر الخي
المواقف للاربعة وعشرين خلقت من تسبب عام **البراغ**

الحمد لله الرحمن الرحيم وعلى الله تعالى بيني وبينكم وعلى الله تعالى بيني وبينكم وعلى الله تعالى بيني وبينكم

الحمد لله الذي شرع من حبه حظا ربه وصير محبة ملكه بغيره
وجمع له ورفع مقام المتكلمين مع جليل حصرت التي مقامات العظماء
الاهل حضرة ولما هم من ايات خصيصه اربعة وبرهانا ونصب له
في مواهب الظواهر اعلاما ونبوءا احسن سبحانه وتعالى وهو المستحق
لا الحمد والاعلى والاعلى على سوله المسمى **عمر** واحدا امام الحضرة
وحرار الملك وغير الرضا ويافوته الملك على الله عليه وسلم وعلى
الله الاكفها وحقا به الاكرم البرار وبعد هذه اشرع مختصر على
الفقيه في التسمية الشهيرة بالبرهان الموسومة بالطوايف الطرية في ما فيه
الشيخ العارف بالله تعالى في شرح القابيل ابي عبد الله سيد محمد بن سعيد رجا
برحمته برحمته الله برحمته لاجل برهانه لا ولا في شرح البرهان نسبة التي
بغيره من المتوفى من اربع وتغير وتسميته فصرته حل الجاهل
وتغير بها نيلها رجا برفقتها والافراد في مدى خبرتها والافتقار
بورق خلاها والاستعداد بعين لاها فانها شهيرة البرهان والافراد
معلومة النفع وجميع الافكار ومراية سبحانه استمر العود والتغير
وتسهيل على من يريد وهو نصر المولى ونعم النصير والافراد بالانوار
العلوية العظيمة وسميته بسم العرفان من تقسيم والله سبحانه يرفع
به ويعلم من اسباب قرينه ومن الاحكام الصالحة والمتاجر الرابحة
انه علمه ايضا فغيره وبالاجابة خير **لما** طالت السبقة مفتحة الشراء
العظيم بلو كل كتاب منزلها لعله ظل امره في ان تغير طوره مما اقتضا
لهذه الفقيه المتعلمة على شرح العلم على الله عليه وسلم ولا
يخلها الخلاف الطرية ابتداء القهر بالبسملة لا محله وغير القهر

المستعمل

المستعمل على علم او وكل ما نقله شيخنا العلامة رحمه الله وشرح القرينة
عن الشيخ الخطاب رحمه الله ما اشتهر من ابتداء بهلا يستعمل على
الحمد والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الحمد له منفتح القلوب
من عدم **ثم** الصلاة على الحسن **ثم** الصلاة على الحسين **ثم** الصلاة على علي بن الحسين
عليها منى هذه الفقيه كما يستفتح ان بناء الله تعالى وليها
المطهر من هي الفقيه والاطاات مخالفة لمهيع الفقيه عن الامام
والنصير من العلماء فيف وهو العلم المختصر في علم الامم انصوب والنقل
العلماء فيهم الانصار المسمومة بآثارنا بضمائر الله تعالى لم يستحقها
الاعلى من اربع البرار وواظن ان طار من البيت المطهر في
فانته احو واعلى لظهور طاملة فينه لوباءها مستحقة لشروطها وادها
مقامه روي عن محمد بن الحسن انه انشأ هذه الفقيه من اهل البيت
فما استفتح بها الى الله سبحانه ولما نام في النبي صلى الله عليه وسلم
بمعنى يدالي الصاركة عليه ولعله يبرهانه دعوى وخرج من بين اول
النهار وفيه بعض الفقهاء وقال له يا سيدي اربعة ان تكتب الفقيه
التي مرحت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلى قال ان الفقيه تربية
قال النبي اولها امرت فخره ان لا داعي اهلها وجرم طرها اناس
ولما بلغت الصحابة بها الطير ويزيد الذي الكاهن المستحقة
وسررا لا يصحها الاطراف والافاق مطنوف الرأس وطان تيرها
هو والكل بته وراوا امره في انهم امور اعطيت اهل بيتهم وبنام
وسيب سهرتها بالبرهان انه اصاب بعد الطير العارف في علمه
اشرف منه على العمى في ان مقامه في لا يقول ان من المصاحب
بهاء النقيب وخط من السرد لا راجع لعل على عيني نقول ان بناء الله
تعالى من هضر من راعته وحاء اليه وقال له ما بالانومة وقال الصليب
ما عني في يذال له البرهان وانما عني من حبه النبي صلى الله عليه وسلم

وشب حار شتاء الرضاع معروف والعظم وصل الرضيع عن الرضاع ولحمت
 المرأة ولحها من باب ضرب شبه رحمها انه تعلم النقص بالحق الرضيع
 وانه ان خلى الرضاع ولم يصب بلع والاسباب وهو مستمر على حجة الرضاع
 الشرع وانما مستداه قبل ترك الرضاع وهذا من النقص رحمه الله تعالى
 والجواب عما عسى ان يتوهم من ان لا يولد في النقص عن هذا استهلا
 بالنسبة وان لا تترد في حجة كماله الخيل بالحق كالتجربة في تعلم النقص من جو
 وتشرط لتبين بعض ما البتة حتى تنظر في شهودها وتعلم في رضى الله
 تعالى عنه انما انما لا تترد في حجة كماله الخيل بالحق كالتجربة في تعلم النقص من جو
 وصحة افعاله لا اله الا الله تعالى في حجة كماله الخيل بالحق كالتجربة في تعلم النقص من جو
 ومثل ذلك بمشايير احدهما ان تثير النقص من العلم من يربو حرمه
 ويغفر شهوده لان العبرة بما يتبع لما يلقى فيها واما امتلات لاسيا
 معرلة النقص وانما ادبوع العلم من يربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 منه وتثنيهما انما العلم الذي يربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 الران يصير شيا في افعاله يفسد الحق الصاعته وصارت تستجيبها
 بتوجهه سبحانه في المعنى والحق انما هي حجة كماله الخيل بالحق كالتجربة في تعلم النقص من جو
 وانما تحقت ذلك في حجة كماله الخيل بالحق كالتجربة في تعلم النقص من جو
 ما تولى في حرمه من العلم الذي يربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 من الخنزير وهو الكوف وول السهلان من الصير له اليه الامير او رواية
 وحاذرا ان تواليه من الموالاة وهو الكمتاب عن اخص الصابر للصير
 وما لا يمتثل ومنه الحريث فلما اصبحت وصح فلان عاينه والحق اعيب
 يقول رضى الله تعالى عنه انما علمت ان تثير النقص من العلم الذي يربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 الا قوله في حجة كماله الخيل بالحق كالتجربة في تعلم النقص من جو
 تزداد قوة الهوى شيئا في حق الران يصير حاديا فالباتفاق الرام طامه
 وتعارع الران اعته مع عزم صلاحه للولاية لجور لانه مهمات تولى مثل

لما فيه

صاحب او عليه لا الهوى من الهلطات الثلاثة طامه الحريث وهو شجاع
 وهو مستبح وانجاب المربو حرمه كما ان ابو اعشاش النجيم عصر الحريث
 او راد في نفع الطيب ثلاثه هلطات لا محالة وهو نفع الرابطة وادان
 الناضح اذا بالقتل الا في افعاله الطير والحق طامه الحريث وهو شجاع
 المعنى الهوى ان تولى افعاله الطير موجب لخلو طامه الحريث وهو شجاع
 وهو المستر ما في المعاصي وصرافة الحريث ان العبرة اذا اقصوت
 نكت في قلبه نكتة سوداء ثم لا يزل ان يربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 هو الاثر طامه الحريث ان تولى افعاله الطير موجب لخلو طامه الحريث وهو شجاع
 ثم قال رحمه الله **واعلموا انما هي اعمال الطامه** وانما هي **الستة** التي
 المراد الملاحضة والاعمال الطامه والستة هي **الستة** التي
 لليوم من ممر اعانتها حال العبيد ان يربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 بل احدث وانما هي الخرجة التي المربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 وجبر على ذلك المربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 طونهما طامه الحريث ان تولى افعاله الطير موجب لخلو طامه الحريث وهو شجاع
 الستة هي ما يجمع منه افعاله على رعيه وما يرضى بها اليه انما هي
 لان النقص في طوره لها الهلطات فصر من موم طامه الحريث وهو شجاع
 وذلك في قلب الله اعلم بحصية وارادت انها الستة ذلك العلم ولا
 نفسه هلا فيه انما لا تفرق ما بين رعيه في لا النقص من الحريث المربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 الله لا تعين الرابطة الطامه لا تغرب اذا رابطة طامه الحريث وهو شجاع
 في طوره لا تفرق ما بين رعيه في لا النقص من الحريث المربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 في الصلوات والاهل حفيء الحصية لا تفرق ما بين رعيه في لا النقص من الحريث المربو حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 يتفكر له طامه الحريث ان تولى افعاله الطير موجب لخلو طامه الحريث وهو شجاع
 وعرف ما اساءه طامه الحريث ان تولى افعاله الطير موجب لخلو طامه الحريث وهو شجاع
 وقد نكت في حرمه طامه الحريث ان تولى افعاله الطير موجب لخلو طامه الحريث وهو شجاع

الله

في حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 في حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس
 في حرمه لا يجمع ما يشغل به جياس

الله ٨٨٨ طم جنت لره لمره فاقه ٨
 حشر الله بالتعريف عزينه والمراد ان ما يوافق الصبح والمساءلة في قوله
 مرجح المرجهه هي ان لم يعلم ان الصبح هو الفاتح امر بوسر والربح هو
 هو الرهوه عن الصبح في النقص لكونه ملاحظا للربح الصاغة لكونه متنا
 وهذا التنا على الصبح الفاتح امر بلاحته سابقا يقول رحمه الله
 تعالى كثيرا ما يشك النبط لظلمة فاقلة للصره ووقع فيهما التزبيته
 ولم يروا انه فاقلة لانه لم يتغير بالظهور لم يتغير في سلبه من تلك الحية
 بمثابة ولم يعلم ان الصبح اخبر له الربح فاقلة ولم يتغير في سلبه من تلك الحية
 الرسم لكونه يعلو الاشياء في مستواه تحت طصوره الكفاية العاشر كما يفسر
 من النية الحية بخلق العاقل في ابتها وكرم الشفة بها والتنبه لظهورها
 واما ما يدعى اطفال **واختار الرسا بمرجوع ومن شبع قرب فخصه بمرجع**
 الخفيه الخوف والرسا بمرجع ما سلبه هو المظهر الخفي من كونه اطفالا ومنه
 ام يربح؟ التراب ان ينجيه الجوع ذلك المعركة من الصبح ام الشبع امثاله
 وهما ضرار من حصر فقليل والعظمة بفتح الميم من شغلها فاقلة
 الجوع وخمسة من شغلها جاع والتكم جمع ثمة بظهور الخلاء وتجاهلها هو من في
 المعركة بفتح الهمزة على غير فانون البيت مرتب بما قبله بعون الصبح في
 الله تعالى عنه بالانفس كثيرا في التزبيته من العبادات ما فيه هلاكة قال هذا
 حق خفا بالانفس ومظاهرهم طارحة لا مظهرها لا يفسد ما يظهر من
 في ظهور مظهرهم الحية التي لا تفر من الجوع والشبع لترك ملاقات
 الصويرة الصغرى على فضل الجوع حتى قال الشيخ ابو السليم ان الربح انما في
 الله تعالى عنه محتاج الرزق الشبع ومحتاج الاخرة الجوع والنجوى من محلات
 ربحه الله تعالى الجوع فهو الشبع تارومع كذا في جنة يكون الجوع من العباد
 الرئيسية ما ليس في الشبع طارحة من ربحه ليقدر لربها ان العباد في العلم
 والتحول والزهو الطيناء والظفر الربح الشبع بفتح العين وهو انه الشرح

صغر

الاصغر وفي بعض هذه الكا احتغار من ليس علمه الك الوصف كما يظهر في كثير
 من جهلة المتعجبين وناهيك باحتغار المسلم من ان في الحديث يجب الر من
 الشرا ان يحفر اخاه المسلم و حاصر لما مر ان معصية التبعة لا تتعد عليه الا في الدنيا
 لكونها من ضامها نيا ومعصية التبعة في الاخرة لكونها نيا وشتان ما بينهما
 ويقتل ان النائم كنى بالجموع عرفلة العباداة وبالشبع عرفلة ما يسرف في العباداة
 الميل الى الراحة ورك العباداة بالكلية وما يسرف في شهايب الشهوة والمجمل وهو
 معصية عظيمة لانه حينئذ يكون فاعلا ابعادته غير انه تعالى في ذلك الى رياء
 والله تعالى اعلم

واستبرغ الذم من عمن فامتناعه من المحلوم والزم منه التذم
 الاستبرغ الا برغ والذم والعيث تفدما والامتناع ضد البراغ يقال امتنأ الشيء
 وقلا بعتنى والمحلوم جمع محرم بمعنى الحرام والحمية بكسر فسكون منع الرزق الكعام
 ليأخيه وكذا غير الرزق ورد في الخبر الحمية راس الدواة وكما قال عليه السلام
 والسلام والندم تحزن القلب وتوجهه على ما جازت وبعد ما امر بتخليص الاعمال
 من المحاسن بقوله اختر الرزق لم يفر بالثوبة في الرزق على ما صرر والشرم الحيفي
 يلزمه البطاء بضرر الامطار وامر بالبطاء على ما سلك والشرم على ما سلك من التزويج
 والامانة وعبر عن ذلك على كبريى التوجيه عن اهل البرم وهو ان يوحى التظلم بعض
 كلامه وجهته الراساء متلابة اصلها من فواجر علوم او غيرهما ما يتخذ
 له من الفتور تزجيهام كما في المعنى الذي في التناظير قول ارجحة مرجحها بالباطل
 فورية يا نصب عينه غرامى طوب اجره من الرزق من تبهر الفخر بمرور

وقول امر غيبه واضحه برجا هل يجوز
 ولا تغفيرا اذا مضت فلا تغفرا في ولا تغفرا
 وهو كلام النائم بعبارة كناية وهي الاستبراغ والامتناع والحمية لان
 على التصرف في الباطل وطما الى الحبيب يتزويج في محله الرزق بامر
 بالاستبراغ من البطلات اخرجها من الحمية الاحكام من الما قولات

صايم يقول لا ينبغي ان يعرف فيه ولولم اظن ان امر الله انما اجابنا بكامل
 السند لظنه وقواته بالموت الغا هو امسح لا يدري وقت حلوله
 وهو بغير غير محتاج الى اذاتير من الامور التي هو بغيرها فيكون
 بعد اداء العباد لا ان يتروك بالقرابة لترك العبد في حاله يطبق
 لا احتمال ان يكون فيهما نقص فيحتاج ان تطمئن بالنوازل الطارئة والحيث
 وقع فقهنا ان الناصر رضى الله تعالى عنه مهر للتخلص من صريح
 النبوة بتفريع نفسه وتوحيدها وانها هاهنا واعتبراته بالنسبة
 والعصيان والمخالفة والبطاء والتدبر واستخفافنا في الامور
 الجبابرة العظيمة لما هو بشار امثاله رضى الله عنهم فتفريع
 التولية على التولية وفيه تخلص للمفوض اليه اذ يدعى تخلص في قوله
لما كنت سنة من احبب الخلالني اراقت فريضة الفريضة
 الكلام وضع الفريضة في غير محله واراها به الترتيب لا من تركها في محله
 منه وفيه التثنية في غير محله والسنة الفريضة واحدا من الامور
 واحدا الكلام مجازا اعراها به بالصلاة انما العباد في تارة تارة
 الجاعل والزمان والمطار واقتنر وشطر وتشتط اصر بما يوسع
 واستطاع الفريضة في ثمانية عشر في المص والفرم الرجل والضر
 الامم والورم لا تتفاخر ولما رضى الله تعالى عنه عن نفسه بما اخبر
 به من التقدير والاعمال الصالحة وان لم يتروك من الناجلة شيئا
 رادها تفريعها ونوحيها بغير ما اقتراء به صلى الله عليه وسلم
 في كثره عباداته بحظم بانه اظلم ان يترك سنة سيد المرسلين
 صلى الله عليه وسلم وكبريافته من قيام الليل واجتهاد في العبادة
 مؤلا له وقدره في الخلق انما صلى الله عليه وسلم فام حنى
 تور متفرمة في قوله انت كذا كذا او قد غفر الله لك ما تفر
 من ذنبك وما تاتى فقال اظن ان يكون عبادا تظن ان الله قد

على ١٢٠ البتة وافضة النبي صلى الله عليه وسلم وبها اخلص الله فصولا
 بالبركات من هذه الفريضة وهو استقلالها بالفتح به الكلام الموعود
 به من مخرج سيع الوجوه صلى الله عليه وسلم وفكر اصوله وصيانه
 ويطا من احواله صلى الله عليه وسلم بعبادته ربه ومعاملته
 اياه برفق فامه عندك ومكانته لربه فيسرا به صلى الله عليه
 وسلم كان يقوم الليل تهجد ايمته هراة عبادته ربه وكان
 تهجد صلى الله عليه وسلم واجبا في حقه من فاضله عليه
 الصلاة والسلام لقوله تعالى هو من الليل تهجد ربه فلهذا كان
 على الجواب في الخمسة هي صلاة بعد نوم على المختار وكان
 رحمه الله لا يترك جوعه من هذه السنة لقوله صلى الله عليه وسلم
 من رغب ثم علم عليه ما يناسب الرجوع لقوله ولم اصر فقال
وتشتر من سبب احسانه له ولحقه الجارية فلتجاءر
 من الفريضة او تفه وريله والنف بغير هذه فغير محتمل
 الجوع والمسقة والعجاجة وسبب طرح جلاءه والاضواء القلب
 وما انكسرت عليه الضلوع والحوو والظنح بالظنح والظنح
 بتقريب وهو الحصر ويقال له الخاضرة والمنزلة الناعم وطا
 بفتحات الجلاء وجملة تشريه جملته على جملة الله تعالى
 فقلت سنة من احبب الكلام لزوجته وملكها بالحجارة وهو
 حصره الناعم المباركة تحت الحجارة من اجل تشريه الجوع
 على كذا العرب في ذلك تحبب المال والجوع بانفسه الى اجشاء
 على المعصاة فتتخذ الحرارة بعض خموصا وتم يترك عنه العرب
 امر ايمته بغيره لكرم نفوسهم وتنزههم على الحشر لولا التبع
 بقتله في ذلك قول كاسية هم ايمته الى الجوع حتى ميتة
 والضرب عنه الضرب فحطافا هل وهو على الخمرة والراة انكرو

مخيو له ما رقى تقارفت قلبى واغبر وعلير القرون الزهيدة كذا اغبراه
سائر اثارها الا التنايد الحبل من اهل او يابعا من الربيع هيا بده
مخو قبا كتاب الدجواب وعلير وسر على السبع عليه وسلم الحجر على يده
قبر الخندق كذا الصبح عن ربي جابر رضى الله عنه وكتبنا كذا الى
حيايت عنت ربي كذا عمن ويستقر كذا العتلة وبعنا كذا
الحقير انه صلى الله عليه وسلم على قوة الشكر حتى ارى ربه له
لا يخرجه جوعا ولا عطشا ولا فرأوه اجمع رضى الله عنه ايقوله من
طاهم لو ناعج الجمل كذا به وهو من قبل المختار من طاهم ما يتوهم
من تاييد كذا وشرا الحجر انما هو حصى على كذا كذا هو موافقة
الحجابه كذا هو طاهم صلى الله عليه وسلم ومجدو طرم وعظمة شر
الحجر احرارة البياض كذا يسترد كذا الحجر ولما طاهم كذا يتوهم
من كذا القفر والعافه مع انه عليه الصلاة والسلام كذا راحنى
طاهم كذا ومعنى كذا هو ربا كذا بر ربح كذا طاهم كذا صلى الله
عليه وسلم كذا من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
له وكمال الله تعالى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
عن كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
٢ تكبر وعلير العظم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

الاضمان من حيث هو اضمنا جسيما او للتقليل كما يسمى الاضمنا مرصحا
مستوعبا يصحح او للتفصيل كما هو الاضمنا مرصحا انه يصحح ويكرض موضوع
الرجوع ومنه ما لا مضافا فهو مرصحا وصحبه بالوجود كرا امر مرصحا
وصحبه بالحق والاعتقاد مثلا كما هو الاعيان بما اذا هو المختار عنه بل يصير
المزكرا النزلة او الخفيفة اذا التعريف لا يشوبه لذلك مجعنا لا اورد حتى يختار عنده
والان التغيير المزكرا انما في الخفيفة بل محله ما يقتضيه الارجاب مرصحا وصحبه
بالوجود ان جعل المرصحا كليا جازما على انه من جعل المختار التغيير للاختار
به على ان لا هو الخفيف فيه فخطب تمامه ونقول ان قال المرصحا مرصحا
وصحبه بالوجود وبذلك لا اعتبار له خفيفة ثابتة وخفيفة عرضية
مما يصير الحسية المزكرا طبع لكل منهما والتغيير بمادة الحسية لا يضاف
التعريف بل انما يتلوا حتى يشوبه اخترازا عنه كما يتوهم في انما مرصحا
بافعال مادة الجاهل او يصحح تمامه بل يخالفه ويحكمه ضرورا ان خفيفة
الارجاب انما رتبة الاعمال الحسية لا الارجاب بل اعتبار في الوجود كرا وكذا
يقال في حصة خفيفة الاعمال والاشياء فقلنا اعلم قوله ما يتلوا على فعله الاشياء
من قولك وجعل او غير مما تضمنه الا وجودا كما هو المزكرا من الاشياء وصحبه
بالوجود بل اعتبار الوجود وكذا جميع ما ياتي بكلامنا ما تبرز صورته دخول
الحصة بل الاعمال ونحو صورته انما الحصة بما انما الاعيان ونحو التكرار في الوجود
له وخلاصة له ونحوه وليس صورته التعريف بما اذا السلان خفيفة الارجاب
له انما تركته منها جزيلته والحرارة ونحوه بالتعريف المزكرا ليس تعريفه
لخفيفة الارجاب له بل انما تميزه من غير الوجود في خارجة في غير الوجود

رفع الشواب التي صر مضاف
مختص من مراكيز اربيل
التي تسمى في مختلف باعتبار
صوت اربيل واربيل عند
فاجه العمل على عمله في

ومنقول (طبع)

[illegible]

و متصل

۷۵۵۵

[illegible]

ارغیر

٢٥
فتبين انهم الرعيير
على انفسهم

(المختصر)

[illegible]

صوفیہ

عمر الاسلام

[illegible]

۲
یکم

2
L/Kool

[illegible][illegible]

١٢٧

[illegible]

2
41 2

21
122

الطاهر بن يحيى

[illegible]

٢١

٢٢

مع ان اذلا من صور المصنف
في اظنه مصنفين والمؤثر من
المصنفين بالرجوع جهلا

کتابخانه ابن خلدون

[illegible]

وحسب جميع ختم المثلث من مفضل
 انما هو قوله من قول الحق سبحانه
 وجه من وجهه لا يدرى من كان
 منظره الا صوب وجهه لا يدرى من كان
 والله اعلم

تفرد في العلم عليه به مباحثه الحقائق والاسماء في قول الله تعالى
 انما هو قوله من قول الحق سبحانه
 وجه من وجهه لا يدرى من كان
 منظره الا صوب وجهه لا يدرى من كان
 والله اعلم

(ال)

انما هو قوله من قول الحق سبحانه
 وجه من وجهه لا يدرى من كان
 منظره الا صوب وجهه لا يدرى من كان
 والله اعلم

والله اعلم

۲۲
بصورت کز او

مجلس الرابع

[illegible]

(مستوفى)

[illegible]

نقراست

وہمیر

على وجهي. لئلا يمتنع أن يكون له مع العلم بالوجود ومن متوفرة علم الاستقلال بالادلة
كلها ولا يضر علم ذلك لا المجتهد ولا غيره بل قد يكون له العلم بالوجود لا بد
به حوائج انحصار فالله تعالى انشا بعون رضى الله عنه اذا لم يجد رغبة له في المجتهد
وافقته بليغ ضمه على تصور الكتاب بل ان لم يكن له العلم بالوجود لا يمتنع ان يكون له
العلم بالوجود بل ان لم يكن له في غير ان في نفسه بل يتبعه ان يكون له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
فله العلم بالوجود لا يمتنع ان يكون له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
يعتبر على وجه من كتاب ولا سنة فخره في المراسم بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
اتبع العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
وغيره على وجه من كتاب ولا سنة فخره في المراسم بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
مراد العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
وغيره على وجه من كتاب ولا سنة فخره في المراسم بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
تدريج العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
وقد لا يكون له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
عليه بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
ان عليه نسبة الاستمرار بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
الضمير بدون ملاحظة ذلك لا يفسر له هو والله اعلم وفوق العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له
كمية وكيفية وقول ان العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود بل ان لم يكن له العلم بالوجود

بما انه وفوقه ولا جبر على طائفة له لاجل موافقة الحق ان قيل لا تكليف الا بعمل
 وادب طائفة ليست من صنفه فكيف انجب عليه اربابا بل ان لم يفرق بينه وبين
 ليس من صنفه اذ لا بد من ان لا صنفه كما في اربابا وفوقه وسبيل دليل
 فان قيل ان في قوله طائفة عليه وسلم من اهل البيت والطائفة فان اربابا فاعلم انه
 ليس كل مجتهد بل اربابا من صنفه وصوابه في قوله ان جمهورنا علم ان حكم الله
 فيها واصل عليه اربابا والجمهور وكل طائفة لا يمكن ان لا ياتي عن غير
 اربابا من حيث برك وسعة ولا يفرق في قوله الحق على اربابا من غير
 ان يكون من طائفة بل اربابا من صنفه وكل من جمع اربابا مع فواحيهم لا يمكن ان
 لم يفرق على اربابا من غير صنفه لانه لا يمكن ان يفرق بينه وبين اربابا من غير
 بغيره من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 وهو اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 تفرق عن اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 فيلزم من اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 لا يمكن ان لا يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 ان جعل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 لم يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 مستغنى عن اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 ويلزم من اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 مجتهد ولا يمكن ان لا يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 ان لا يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه

في السرائر

حواله من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 والسمع والسمع واصل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 محتج به ان لا يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 لانها من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 اذ لا يمكن ان لا يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 نعمها واصل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 وبما لا يخفى من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 وكل موجود في غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 بل انه موجود في غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 من اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 وعلية من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 ومن اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 ثم يكره اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 كما يجوز ان لا يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 سيما من اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 لا يمكن ان لا يفرق بينه وبين اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 بل لا يخفى من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه
 طائفة عليه وسلم واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه واصل اربابا من غير طائفة بل اربابا من صنفه

في السرائر
 في السرائر
 في السرائر

وما كنا لنهتدي لولا ان مدركنا الله وما قبلنا ان لا اله الا الله وحده
لا اله الا هو
151

